أوراق في التاريخ الاقتصادي

مراجعة كتاب : فرانشيسكا تريفيلاتو: الوعد والخطر في الائتمان: يا له من أسطورة منسية عن اليهود والتمويل يخبرنا عن تكوين المجتمع التجاري الأوروبي

المراجع: آرثر ولسون*

ترجمة: مصباح كمال**

Francesca Trivellato. *The Promise and Peril of Credit: What a Forgotten Legend about Jews and Finance Tells us about the Making of European Commercial Society*. Princeton: Princeton University Press, 2019. xiv + 405 pp. $32.95 (paper), ISBN 978-0691217383.

Reviewed for EH.Net by Arthur Wilson, Finance Department, School of Business, George Washington University.

هذا الكتاب جوهرة. لقد قدمت لنا فرانشيسكا تريفيلاتو Francesca Trivellato مسحًا متعدد الأوجه للعلاقة المعقدة بين تطور الأفكار المسيحية حول اليهود وتطور المجتمع التجاري الحديث.

يبدأ الكتاب بإشارة غامضة وردت في مصنف لمجموعة من القوانين البحرية كتبها إتيان كليراك من بوردو Etienne Cleirac كان شائعًا في السابق ولكن لفَّه النسيان منذ زمن بعيد. ومع ذلك، تقوم المؤلفة بعد ذلك بتوسيع المناقشة لمعالجة بعض المناظرات الأساسية في تاريخ الفكر الاقتصادي.

"(المناظرة) الأولى، هي مسألة ما الذي يشكل "الاقتصاد" كمجال للبحث وما هو مدرج في المعتمد الاقتصادي canon الذي نستخدمه للوصول إلى هذا المجال، وهو اهتمام أصبح وثيق الصلة بشكل خاص في ضوء تأثير الثورة الرقمية في دراسة ماضي أوروبا. والثانية، هي العلاقة بين ما يمكن أن نسميه "الممارسات" و "التمثيلات" representations والميل الذي يضطر بعض العلماء إلى تأليب الاثنين ضد بعضهما البعض. وأخيرًا، الثالثة، هي السؤال الدائم حول التحقيب periodization، والذي يظهره التاريخ اليهودي والتحيز المسيحي تجاه اليهود بشكل واضح، لا سيما عندما نبحث، كما أفعل، في شخصية فريدة ولكن قابلة للتغيير، المرابي اليهودي usurer، عبر عدة فترات تاريخية." (ص 7)

أوراق في التاريخ الاقتصادي

بعد عرض الكُمبيالة bill of exchange في الفصل الأول، تعود تريفيلاتو في الفصل التالي إلى دليل التاجر الذي يعود إلى القرن السادس عشر والذي يروي أسطورة أن اليهود استحدثوا التأمين البحري والكمبيالة. إن كلا الجزأين من الأسطورة خاطئان، لكن حكاية الجزء الخاص بالكمبيالة استمر لمئات السنين، وتطور خلال ذلك الوقت ليلائم الأجندات المعادية للسامية أو المحبة للسامية للعديد من المعلقين. مثلُ وُجيهات الماس، يقدّم هذا التطور رؤية بانورامية للمواقف الأوروبية تجاه التجارة واليهود وما كان يُعتقد أحيانًا أنه خصائص يهودية.

توضّح تريفيلاتو، كرمز للمناظرة الثانية، أن هناك فجوة واسعة بين ما قيل عن اليهود والتوثيق الفعلي لما كان اليهود يفعلونه أو لا يفعلونه. والواقع أن التجار المسيحيين المتهمين باستخدام ممارسات مشكوك فيها أُتهموا بالتهويد Judaizing. لا حاجة لليهود أن يكونوا حاضرين. وبالنسبة لبعض النقاد، أصبح لقب "يهودي" اختصارًا للانخراط في تجارة مخادعة أو غير شريفة.

على هذا المنوال، تلاحظ تريفيلاتو أن كليراك استشهد بمصدر سابق لا يذكر اليهود. وفقًا لذلك، في هذا المصدر، وفي نسخة من مسودة مخطوطته، نسَبَ كليراك في البداية اختراع الكمبيالات إلى فلورنسيين Florentines – غولفيين Guelfs وغيبولاينين Ghibellines.[1] في المجلد المنشور، نسب كليراك الاختراع إلى اليهود. هذا التغيير، ربما قام به الناشر، لا تفسير له. (ص 41)

لقد كانت الكمبيالة تُشغل مكانًا قريبًا في قلب المالية الأوروبية الخاصة private finance منذ أوائل القرن الثالث عشر وحتى أوائل القرن العشرين. كانت الكمبيالة تقوم بما لا يقلُّ عن ثلاث وظائف: كأداة للتحويل، وكوسيلة للحصول على الائتمان أو عرضه بشكل مربح على الرغم من قيود الربا، وكوسيلة للمضاربة على العملات الأجنبية. لقد كانت الكمبيالة تستخدم على نطاق واسع، وكانت مثيرة للجدل للغاية.

كان جزء من الجدل يدور حول العديد من الطرق التي يمكن بها استخدام الكمبيالة، وجزء آخر حول معنى ونطاق الربا في حد ذاته.

صارت بعض ميزات الكمبيالة نفسها موضوعًا لتفسيرات متنوعة. فعلى عكس العملات الذهبية أو الفضية، كانت الكمبيالات على العموم من إنشاء التجار للتجار،

[1] Guelfs and Ghibellines فصائل كانت تدعم البابا والإمبراطور الروماني المقدس، على التوالي، في دول المدن الإيطالية في وسط إيطاليا وشمال إيطاليا في القرنين الثالث عشر والرابع عشر. راجع الموسوعة الحرة:
https://en.wikipedia.org/wiki/Guelphs_and_Ghibellines

ولـيس مـن قبـل الحكومـات أو لصـالحها. وكانـت فائـدتها تتوقـف تمامًـا علـى مصـداقية الأطـراف المعنيـة. أيضًـا، يمكـن اسـتخدام الكمبيـالات فـي المعـاملات التـي تشـمل طـرفين أو ثلاثـة أو أربعـة أطـراف، اعتمـادًا علـى كيفيـة اسـتخدامها. بالنسـبة لغيـر العـارفين بهـا، كانت الكمبيالات غامضة.

إذا كـان مصـرفي فـي العصـور الوسـطى سـيقدم فائـدة علنيـة علـى الودائـع، فـإن ذلـك يعتبـر ربـا. وكـذلك، فـإن فـرض الفوائـد الصـريحة علـى القـروض يعتبـر ربـا. وقّـرت الكمبيالـة وسـيلة بديلـة للتحايـل علـى ذلـك. إذ يمكـن للمصـرفيين التجـار merchant bankers فـي العصـور الوسـطى شـراء الكمبيـالات فـي مكـان واحـد (تحويـل القـوة الشـرائية مـن أ إلـى ب)، وبيعهـا فـي مكـان آخـر (تحويـل القـوة الشـرائية مـن ب إلـى أ)، وتحقيـق ربـح – مثـل تقـديم قـرض بفائـدة، وإن كـان ذلـك مـع مخـاطر سـعر الصـرف فـي المـزيج. هـل كـان هـذا ربـا؟ وفـي حـين أن تجميـع بعـض الكمبيـالات كانـت إشـكالية، كانـت الكمبيـالات الفرديـة مقبولة بشكل عام للكنيسة.

في الواقـع، لـم يكـن الربـا مُعرّفًـا جيـدًا دائمًـا، كمـا تنـاقش المؤلفـة فـي الفصـل الثالـث. كانـت هنـاك صـعوبتان علـى الأقـل. مـن ناحيـة، عنـدما حـاول اللاهوتيـون الكاثوليـك تعريـف التمويـل الجيـد والسـيئ، أصـبح مـن الواضـح أن هنـاك حاجـة إلـى تمييـز دقيـق. اعتمـادًا علـى السـياق والمؤلـف، كـان الربـا يشـير إمـا إلـى مجموعـة مـن الممارسـات الماليـة السـيئة، أو علـى وجـه التحديـد إلـى تقاضـي الفائـدة علـى القـروض. مـن ناحيـة أخـرى، كـان مـن الأسهل أحيانًا القول إن الربا هو ما كان يُعتقد أن اليهود يقومون به.

التفكيـر الحـالي هـو أن الكمبيالـة قـد تطـور تـدريجياً مـن أصـول متوسـطية متنوعـة، وربمـا عربيـة.[2] لـبعض الوقـت، ظـن بعـض الكتـاب الإيطـاليين أنهـا نشـأت فـي فلورنسـا. بالنسـبة للمـؤلفين المُعـادين لليهـود، مثـل مؤلـف دليـل التـاجر الـذي يتخـذ مـن بـوردو مقـراً لـه، إتيـان كليـراك، الـذي كتـب فـي عـام 1647، حـول الأعـراف والعـادات البحريـة ... " Us et coustumes de la mer ..."، فـإن فكـرة الكمبيالـة كانـت ابتـداعًا يهوديًـا، انتهـت إلـى تصـور الكمبيالـة كـأداة لتخلـي المسـيحيين السـاذجين عـن أمـوالهم. بالنسـبة للمـؤلفين الأكثـر تعاطفًـا، مثـل مونتسـكيو بعـد مـا يقـرب مـن قـرن مـن الزمـان، فـإن فكـرة أن الكمبيالـة كـان اختراعًـا يهوديًـا يشـير إلـى عبقريـة اليهـود الخاصـة فـي التجـارة التـي سـمحت لهـم بـربط أوروبا بالأمريكتين وآسيا وأفريقيا من خلال التجارة.

2 وتعرف في تاريخ المالية الإسلامية بالسُفتجة. لم يتوسع المراجع في التعليق على هذا المصدر.

بالطبع، لم تكن معاداة السامية جديدة في بوردو عام 1647، كما تمت مناقشته في الفصل الرابع. ولنتأمل هنا أيبيريا في عام 1391. لقد أدت المذابح التي قام بها كاهن يثير الرعاع في العديد من المدن الأيبيرية إلى قتل العديد من اليهود ودفع الآخرين إلى الهرولة إلى أقرب كنيسة للتعميد لتحاشي الغوغاء القتلة. بعد ذلك، على الرغم من الإكراه الواضح، اختارت الكنيسة قبول تعميد هؤلاء "المسيحيين الجدد"، الذين يُطلق عليهم أحيانًا اسم المتحوُّلون *conversos*، متوقعين منهم أن يعيشوا الحياة تمامًا كما فعل "المسيحيون القدامى،" مُغيّرين أكثر بكثير من مجرد دينهم. في غضون بضع سنوات، طُلب من المسيحيين الجدد تغيير الكثير من ثقافتهم المتميزة – النظام الغذائي واللباس واللغة وغير ذلك، كما لو أن المسيحيين القدامى لا يستطيعون التمييز بين الإعجاب بالخبز وكونك يهوديًا.

كانت مخاوف المسيحيين القدامى من أن المسيحيين الجدد كانوا يهودًا في السر، وأنهم سيعودون [إلى دينهم]، وكانت هذه المخاوف منتشرة على نطاق واسع. مع هذه التحولات القسرية، لم تعُد العديد من القيود السابقة على النشاط التجاري اليهودي مُلزمة للمسيحيين الجدد. لذلك كان تعتيم الحدود واضحًا. كان أحد ردود المسيحيين القدامى هو قوانين "نقاء الدم" – التي صدرت في منتصف القرن الخامس عشر لاستبعاد المسيحيين الجدد من أدوار معينة على أساس نسبهم – للحد من هذا التعتيم. في وقت لاحق من القرن الخامس عشر، بدأت محاكم التفتيش في إسبانيا، ثم البرتغال – بالعمل على اكتشاف الانتكاسات بين المسيحيين الجدد. كثير من هؤلاء المسيحيين الجدد غادروا أيبيريا إنْ استطاعوا. بحلول عام 1492، تم طرد اليهود المتبقين في إسبانيا، وتشتتوا في جميع الاتجاهات، وفرَّ الكثير منهم إلى البرتغال. في عام 1497 تم تعميد اليهود الذين فروا إلى البرتغال قسراً.[3]

ربما، بمرور الوقت، قد يكون هذا التشتت قد سهَّل أيضًا شبكات التجارة السفاردية Sephardic[4] العابرة للحدود الوطنية. على أي حال، في منتصف القرن السادس عشر، رحب ملك فرنسا بالعديد من هؤلاء المسيحيين البرتغاليين الجدد في جنوب غرب فرنسا، حيث وعد الملك بالأمان إذا استمر المسيحيون الجدد بالالتزام بالمظاهر (المسيحية). كان الأمل الملكي أن يقوم هؤلاء المسيحيون الجدد بتسريع النشاط

[3] لا يأتي هنا ذكر للتطهير الديني لمسلمي إسبانيا. للتفاصيل راجع كتاب: Matthew Carr, *Blood and Faith: The Purging of Muslim Spain, 1492-1614* (C Hurst & Co Publishers, 2010)

[4] السفارديم، أو اليهود السفارديم، هم أحفاد اليهود الأيبيريين الذين طردوا من إسبانيا والبرتغال في أواخر القرن الخامس عشر. يشير المصطلح أيضًا إلى اليهود الشرقيين تمييزا لهم عن اليهود الأشكناز الغربيين.

أوراق في التاريخ الاقتصادي

التجاري لبوردو، وهو ما فعلوه على الأرجح لصالح الملك. في هذه الأثناء، انتشرت البروتستانتية الكالفينية Calvinist Protestantism في شكل الهيوغونوت Huguenots في جميع أنحاء فرنسا، متجذرة في بوردو أيضًا.

يمكننا أن نتخيل أن الكاتب الكاثوليكي إيتيان كليراك وهو يكتب في بوردو، كان سيحتل موقع الصدارة في الصف الأول للتفاعل الديني والسياسي المعقد في بوردو في القرن السادس عشر. كان هذا وقت الاضطرابات السياسية في فرنسا المرتبطة بالهيوغونوت وفي نهاية المطاف الحرب الأهلية. كان هذا أيضًا وقتًا تنهار فيه التسلسلات الهرمية القديمة القائمة على النبلاء أو الدين. ولم يعد يتعيّن على التجار أن يكونوا أعضاء في النقابات guilds. كما أن إصلاحات المحاكم الحكومية المركزية كانت تعني أن القضايا التي يتورط فيها النبلاء الذين يتصرفون كتجار سيتم النظر فيها بشكل متزايد في المحاكم التجارية. وكانت الكمبيالات قابلة للتنفيذ بشكل متساوٍ بغض النظر عن حالة المدعين أو المدعى عليهم. أخيرًا، بعد أكثر من قرن من العيش كمسيحيين بسبب التحويلات القسرية، تم استيعاب المسيحيين الجدد بشكل متزايد – يصعب تمييزهم عن المسيحيين القدامى. ربما شعر المسيحيون القدامى مثل كليراك بعدم الارتياح بشكل متزايد. كيف يمكن للمرء أن يتجنب التجارة مع أولئك اليهود الذين يبدون "مخادعين" إذا بدا أنهم مسيحيون؟ كما تلاحظ تريفيلاتو:

"تغلغلت المخاوف من أن يصبح التمييز بين اليهود والمسيحيون غير ممكنا في الثقافة المسيحية الأوروبية بشكل عام خلال هذه الفترة. لقد زاد نظام التسامح الذي ساد في بوردو في القرن السابع عشر المخاوف بشأن سهولة اختراق الحدود بين اليهود والمسيحيين بدلاً من إخمادها. هنا، أكثر من أي مدينة أخرى في المملكة، كانت مجموعة صغيرة ولكنها نشطة من التجار المسيحيين الجدد مرئية وغير مرئية في نفس الوقت. وسواء تم تقدير أنشطتهم الاقتصادية أو إدانتها، فإنها لم تكن محصورة في هيئة قانونية منفصلة، لها مكانها الخاص في المجتمع الهرمي في ذلك الوقت. فقد كانوا موجودين في نفس أحواض السفن مثل التجار الآخرين ويجلسون في نفس مقاعد الكنيسة مثل الكاثوليك الآخرين. بالنسبة لكليراك وقرائه، فإن عدم وجود حدود دقيقة بين اليهود وغير اليهود يعكس تآكل الانقسامات القديمة بين التجار والنبلاء في وقت كان يجري فيه إعادة هيكلة كبرى للنظام القانوني والاجتماعي، ومكان التجارة داخله في فرنسا." (ص 84)

تم تناول أسطورة كليراك عن اختراع الكمبيالة من قبل اليهود وتكرارها في الأدب التجاري اللاحق، كما هو موثّق في الفصل الخامس، حتى بعد قرن عندما انحرفت العداوة (إن لم تكن الأسطورة) نحو تفسير مختلف، من خلال الفيلسوف مونتسكيو.

أوراق في التاريخ الاقتصادي

لقد قبِلَ مونتسكيو فكرة أن اليهود اخترعوا الكمبيالة لكنه احتفى بهذا الاختراع باعتباره حدثًا فاصلاً للتجارة كقوة تحديث وكقوة حضارية في أوروبا.

كان مونتسكيو يكتب في وقتٍ كانت فيه التسلسلات الهرمية القائمة على المكانة تنهار أكثر. في حين أن التجارة قد تكون قوة تحديث، إلا أنها لم تحرر اليهود. كما أن مونتسكيو لم يطالب بالمساواة الكاملة. "لم يتابع مونتسكيو هذه الأسئلة أبدًا لأنه، كما اعترف حتى أحد المعجبين بآرائه حول اليهود، لم يكن مهتمًا في الأساس باليهود على هذا النحو، ولكن فقط إلى الحد الذي قدَّموا له أمثلة مذهلة للعلاقة بين التعصب والتبشير." (ص 138)

شهدت الفترة التي سبقت الثورة الفرنسية (الفصل السادس)، التعبير عن كلا النظرتين تجاه التجارة ودور اليهود، مع اختلافات متعددة. غالبًا ما كانت الآراء المسيحية أكثر إيجابية تجاه المجتمع السفاردي في جنوب غرب فرنسا وأقل إيجابية تجاه الأشكنازي Ashkenazi في شمال شرق فرنسا، الذين كانوا عمومًا أقل اندماجًا. وبينما دافع مؤيدو مونتسكيو عن "التجارة الحلوة" doux commerce" للدفع باتجاه التسامح، واصَلَ آخرون التركيز على الربا الذي كان يُفسَّر بشكل فضفاض، ويبدو بالفعل أنه كان يطمس التمييز بين الربا (المرتبط بالأشكناز) والتجارة (المرتبطة بالسفارديم).

تُجادل تريفيلاتو أيضًا في الحكمة التقليدية القائلة بأن "المنفعة التجارية" لمجتمع السفارديم الفرنسيين هي التي دفعت إلى التحرر أو دعمته، مشيرًة إلى أنه حتى المؤيدين عمومًا لم يقدموا هذه الحجة، مجادلين بدلاً من ذلك بإزالة القيود التي حدَّت من النشاط الاقتصادي لليهود، وتشجيع اليهود على المشاركة أكثر في مجالات أخرى، مثل الزراعة، وأقل في التجارة. تلاحظ تريفيلاتو: "وسط" نشاز الحجج "المدروس لصالح التحرر، أنه لم يتم استخدام فضائل التجارة كأسلحة من قبل المدافعين عن اليهود." (ص. 157) في الواقع، يبدو أن الاندماج النسبي من قبل السفارديم، والعداء المستمر للأشكناز حتى بعد الثورة الفرنسية، كما يتضح من "المرسوم سيئ السمعة" الناتج عن "التجمع النابليوني للأعيان اليهود" يشرح بشكل أفضل طريق التحرر.

غالبًا ما يتم استكشاف أسطورة الاختراع اليهودي للكمبيالة في الأدب الفرنسي. في الفصل السابع، تبحث يفيلاتو انتشار الأسطورة خارج فرنسا، حيث يبدو أن نفوذ الأسطورة كان أقل. في بريطانيا والبلدان المنخفضة [بلجيكا، هولندا، لوكسمبورغ]، بدا أن العداء تجاه المشاركة اليهودية في التجارة يدور حول الأسواق المالية بدلاً من الكمبيالات. "بشكل عام، قوبلت الأسطورة بقدر كبير من الشك في إنجلترا." (ص 171). في أوروبا الوسطى، تم الجمع بين العداء والتشكيك المتماثلين حتى بدون وجود

أسواق مالية مماثلة. في إيطاليا، بدا الكتاب أكثر ميلًا إلى نسبة اختراع الكمبيالات إلى فلورنسا.

في الفصل الأخير، تبحث المؤلفة كيف أثَّرت الأسطورة والتاريخ على بعض كتّاب القرن التاسع عشر الرئيسيين في موضوعات التجارة و "الرأسمالية الحديثة" – سومبارت Sombart، فيبر Weber، وماركس Marx. لأسباب مختلفة، يبدو أن الثلاثة قد قبلوا القرن السادس عشر كنقطة تحول حاسمة لبداية الرأسمالية الحديثة. كان الثلاثة على علم بالأسطورة. بدا أن ماركس يرى المسيحيين يتبنون تمامًا الممارسات التجارية التي يُفترض أنها يهودية: "لقد أصبحت الروح اليهودية العملية هي الروح العملية للشعب المسيحي"، كما كتب – أو بعبارة أخرى، كل "المسيحيين أصبحوا يهودًا"، وليس بعضهم فقط." (ص 202). من الواضح أن سومبارت رأى اليهود كقوة دافعة للرأسمالية الغربية خلال فترة العصور الوسطى، ليحل محلهم التجار والمؤسسات المسيحية. وفي حين بالغ سومبارت في الدور اليهودي في الرأسمالية الحديثة، بدا فيبر أنه يقلل من هذا الدور. أشار مؤرخو العصور الوسطى إلى أن العديد من التطورات التجارية الجديدة التي أشار إليها ماركس وسومبارت وفيبر كانت موجودة بالفعل في ذروة العصور الوسطى [حوالي 1000-1300].

إذن ماذا يمكننا أن نقول عن المعتمد الاقتصادي canon التي قد نستخدمه للوصول إلى "الاقتصاد" كمجال للدراسة؟ بالتأكيد، يتحول المعتمد مع تغير الفكرة المحورية. كان تجميع كليراك للقانون البحري وسرد ما أصبح أسطورة أمرًا أساسيًا في يوم من الأيام. في أيامنا هذه، فإن القليل من المؤرخين الاقتصاديين الذين لم يقرأوا هذا الكتاب قد سمعوا عنه. لقد كانت الكمبيالة في يوم من الأيام تشغل موقعًا مركزيًا في الممارسات التجارية الغربية. الآن فإن الكمبيالة وتاريخها أقل أهمية بكثير. على العكس من ذلك، فإن ما يسمى بالثورة الرقمية، والذي يسمح بالوصول إلى العديد من أنواع المستندات، يستدعي المزيد من النهج متعدد التخصصات للتاريخ الاقتصادي وتاريخ الفكر الاقتصادي.

فيما يتعلق بالفجوة بين "ممارسات" و "تمثيلات" النشاط التجاري اليهودي، فإن ممارسة تعريف الربا على أنه ما كان يُعتقد أن اليهود يفعلونه، مع القليل من الدعم التجريبي لما كانوا يفعلونه في الواقع، ولا حتى التعريف الواضح للربا، هو جزء مخجل من التاريخ. يمكننا ويجب علينا القيام بعمل أفضل.

أوراق في التاريخ الاقتصادي

فيما يتعلق بمسألة التحقيب، في هذا السياق، يبدو من الواضح أن أولئك الذين يرون حدودًا حادة عبر الزمن يبالغون في التغييرات عند حدوثها. فمواقف القرون الوسطى تجاه اليهود وتجاه التجارة استمرت في العصر "الحديث".

مع هذا، لدي بعض الانتقادات. على الرغم من أن ملاحق الكتاب تتضمن ببليوغرافيات ممتازة لبعض المصادر الأخرى، وأن التعليقات الختامية واسعة النطاق وسخية، إلا أن ببليوغرافيا معيارية كان سيجعل الوصول إلى هذا المحتوى أسهل. ثانيًا، سيكون من الرائع معرفة المزيد عن الرهبان الفرنسيسكان الذين يبدو أنهم لعبوا دورًا كبيرًا في تعريف التجارة المسيحية والربا اليهودي (ص 16). أخيرًا، من شأن مناقشة موسعة حول مكانة بوردو في القرن السابع عشر بين المراكز التجارية الأخرى في ذلك العصر، مثل أمستردام أو لندن، سيرسخ بقوة هذا المنظور. ومع ذلك، فإن هذه الانتقادات بسيطة.

كما أشرت أعلاه، هذا الكتاب جوهرة. لقد تعلمت الكثير منه. إن المؤرخين الاقتصاديين ومؤرخي الأفكار والمؤرخين الثقافيين جميعًا سيجدونه ذا قيمة، بالنسبة للمعرفة العامة، وخاصة بالنسبة للمجالات الفرعية مثل التاريخ الاقتصادي الحديث المبكر والدراسات الدينية واليهودية. أوصي به بقوة.■

Arthur Wilson is Associate Professor in the School of Business, George Washington University. His publications include “Put-Call Parity, the Triple Contract, and Approaches to Usury in Medieval Contracting,” with Geetae Kim (*Financial History Review*, 2015).

Copyright (c) 2022 by EH.Net. All rights reserved

(*) آرثر ويلسون أستاذ مشارك في كلية إدارة الأعمال بجامعة جورج واشنطن.

(**) مصباح كمال، كاتب في قضايا التأمين

تمت الترجمة بتاريخ 7 آب 2022

حقوق النشر محفوظة لشبكة الاقتصاديين العراقيين. يسمح بإعادة النشر بشرط الإشارة إلى المصدر. 19 آب 2022

http://iraqieconomists.net/ar/